

## Religión y construcción de la familia. El caso de los testigos de Jehová

*Antonio Higuera Bonfil*

### Introducción

**E**l estudio de la religión desde las ciencias sociales es una actividad añeja. Mientras la antropología tiene en este universo de conocimiento uno de sus temas fundacionales, la sociología ha producido diversos enfoques de interpretación sobre lo que creen y hacen las diferentes comunidades religiosas del orbe.

Dado que la religión extiende sus vínculos hasta los más diversos aspectos de la vida de los grupos sociales, ha sido común que la investigación antropológica aborde temas filtrados por aquella perspectiva ideológica. La política y la economía, la indumentaria y la identidad de género, la migración y la construcción de la familia, la alimentación y la educación formal e informal, son sólo unos cuantos ejemplos de ello.

No se puede olvidar que la religión, en tanto actividad humana, fue objeto de un juicio lapidario. Los científicos del siglo XIX pronosticaron su desaparición, que aunque lenta en determinadas condiciones, tenía ese porvenir asegurado. A principios del siglo XXI se constata que el proceso de secularización de las sociedades no tomó la dirección mencionada, sino que desembocó en un nuevo rumbo del que todavía falta mucho por entender y explicar.

Las siguientes páginas muestran cómo se ha definido la religión y cómo se investigará en un universo de estudio particular, donde las creencias religiosas tienen un evidente sentido relacional. La religión es una forma de vinculación entre el ser humano y el ámbito divino, proporciona certidum-

bre a las comunidades que comparten una visión del mundo, además de normas y pautas de comportamiento. Es también un campo fértil para que la antropología descubra las formas concretas en que los grupos humanos establecen relaciones sociales particulares, que deben estar en correspondencia con preceptos ideológicos definibles y tangibles.

Dado lo vasto del tema, esta contribución centrará su atención en aspectos concretos de la práctica social de una minoría religiosa en México, los testigos de Jehová. Uno de los objetivos más importantes de este texto es mostrar los elementos de un universo de estudio poco conocido, que en respuesta a su estigmatización ha desarrollado sistemáticamente condiciones para mantener su proceder en correspondencia con sus creencias religiosas.

### **Panorámica**

En las últimas décadas, el sureste mexicano se ha caracterizado por ser escenario de una importante pluralidad religiosa. No se trata sólo del número de creyentes que practican alguna religión cristiana no católica, ni de la cantidad de asociaciones religiosas que operan en esa parte del país, sino de las implicaciones que esos y otros elementos ideológicos tienen en el ámbito del cambio sociocultural de la región.

De acuerdo con los datos aportados por el XII Censo General de Población y Vivienda, la profesión de la religión católica en México es mayoritaria, con una media nacional en el año 2000 de 87.9%. En el sureste mexicano se encuentran las cuatro entidades federativas con mayor incidencia de confesiones religiosas no católicas; el escenario regional muestra a Chiapas con 36.2% de su población en esa situación, mientras que en Tabasco hay 29.5%, en Campeche 28.8% y Quintana Roo ocupa el cuarto lugar nacional con 26.9% de habitantes con una religión diferente al catolicismo (INEGI, 2000a: 68).

Para ubicar el dinamismo de la diversidad religiosa en Quintana Roo habría que señalar que el perfil sociodemográfico del censo de 2000 registra que "en relación con 1990, se tiene que, exceptuando a Michoacán, en todos los estados disminuyó el porcentaje de población católica, sobre todo en Quintana Roo y Baja California, que en este aspecto registran descensos de cinco puntos porcentuales" (INEGI, 2000a: 68).

¿Cómo se expresa ese dinamismo?, ¿qué significa numéricamente hablando? La población total de Quintana Roo era, en el año 2000, de 874 963 habitantes, de los cuales 240 245 profesaban alguna religión no católica (véase

RELIGIÓN Y CONSTRUCCIÓN DE LA FAMILIA

cuadro I). A principios de esta década, INEGI registró en el estado once religiones no católicas. Los testigos de Jehová están en medio de esa relación, con un total de 16 919 feligreses, que representan 2.23% de la población estatal mayor de cinco años (véase cuadro II).

¿Qué significa la adopción de una nueva religión?, ¿un cambio formal de adscripción de un grupo social a otro o la modificación efectiva de la cosmovisión propia y de la forma de vivir en sociedad? ¿Qué aspectos del cambio sociocultural pueden ser documentados al estudiar el proceso de conversión religiosa? ¿Qué significa nacer en el seno de una familia creyente minoritaria y crecer con el estigma de la alteridad?<sup>1</sup>

Nuestro interés gira alrededor del estudio tanto de los procesos de incorporación a los testigos de Jehová, como de la forma en que se crece al ser

**Cuadro I. Profesión religiosa en Quintana Roo (2000)**

<i>Religión</i>	<i>Total</i>	<i>Porcentaje</i>
Católica	552 745	73.16
Protestantes y evangélicas	84 319	11.16
Bíblicas no evangélicas	34 629	4.58
Otras evangélicas	33 015	4.37
Pentecostales y neopentecostales	31 965	4.23
Históricas	18 955	2.50
Testigos de Jehová	16 919	2.23
Adventistas del séptimo día	14 285	1.89
Iglesia de los santos de los últimos días (Mormones)	3 415	0.45
Otras religiones	1 772	0.23
Judaica	587	0.07
Iglesia del Dios vivo, Columna y apoyo de la verdad, La luz del mundo	384	0.05
Total	792 990	

Fuente: XII Censo Nacional de Población y Vivienda.

<sup>1</sup> Véanse Cantón (2002), Giménez (1998), Prat (1997) y Weber (1997).

**Cuadro II. Testigos de Jehová en el municipio Othón P. Blanco.  
Por grupos quinquenales de edad (2000)**

<i>Intervalo</i>		<i>Hombres</i>	<i>%</i>	<i>Mujeres</i>	<i>%</i>	<i>% total</i>
5-9		1 189	7.03	1 134	6.70	13.73
10-14		1 195	7.06	1 241	7.33	14.39
15-19		898	5.30	1 199	7.08	12.38
20-24		844	4.98	1 175	6.94	11.92
25-29		752	4.44	1 108	6.54	10.98
30-34		697	4.11	944	5.57	9.68
35-39		530	3.13	785	4.63	7.76
40-44		375	2.21	583	3.44	5.65
45-49		269	1.58	401	2.37	3.95
50 +		631	3.72	919	5.43	9.15
Totales	16 919	7 380	43.62	9 489	56.38	100

Fuente: XII Censo Nacional de Población y Vivienda.

parte de una familia con esta filiación. Para ello hemos buscado entender cómo se organiza una institución social con una finalidad religiosa, y en relación con lo anterior, cómo se desprenden los mecanismos concretos para el proselitismo, la conversión y la integración a la comunidad religiosa. Un segundo elemento de interés se encuentra en la forma en que se desarrolla la socialización de los hijos al interior de las familias con padres que profesan esta confesión.

Este universo se puede abordar distinguiendo dos momentos de un mismo proceso: inicialmente se produce la resocialización de jóvenes y adultos, se asume una visión del mundo y un modelo de comportamiento; después, ese modelo se expande a la siguiente generación, lo que se expresa en la educación que se imparte a los hijos, que se socializan en un núcleo familiar fuertemente permeado por la concepción religiosa de la forma en que funciona esta célula social. La conversión religiosa y la organización familiar entre los testigos de Jehová son aspectos poco conocidos desde las ciencias sociales; su estudio contribuye a la mejor comprensión del cambio cultural en el sureste de México.

Entre los intereses principales de esta investigación encontramos cuestiones tanto de orden general como particular; es por ello que intentamos entender la manera en que la práctica social de los testigos de Jehová, en tanto minoría religiosa, incide en el cambio cultural en Chetumal, Quintana Roo. Estudiaremos el proceso de la conversión religiosa y la transmisión de un modelo de vida al interior de la familia.

Sin embargo, también nos hemos planteado conocer y explicar, lo más ampliamente posible, el sistema de socialización secundaria que comporta la conversión religiosa entre los testigos de Jehová. Para ello será de importancia fundamental entender el proceso de socialización que implica el modelo de organización familiar de esta comunidad religiosa. De lo anterior se desprende que se atenderán dos aspectos inseparables: la propuesta de la Sociedad Torre del Vigía y su puesta en práctica entre familias de la ciudad de Chetumal, Quintana Roo.

La investigación buscará explicar cómo entre los testigos de Jehová la religión es un ámbito que permea muchas otras esferas de la práctica social. Para ello, se propone analizar la manera en que la conversión religiosa de una generación da lugar, en el ámbito familiar, a una socialización primaria de la siguiente generación bajo directrices religiosas, es decir, con un modelo definido institucionalmente.

### **Planteamiento del problema**

Las últimas tres décadas han sido escenario de un importante cambio en el terreno de la profesión religiosa en México. Entre las expresiones más relevantes de dicha transformación se encuentra una evidente diversidad religiosa y la certeza de que el proceso histórico de secularización no concluyó con la mengua de las religiones. Al contrario, parece claro que la secularización no sólo ha significado un reacomodo de fuerzas sociales y un reposicionamiento de las instituciones eclesiásticas, sino que a principios del siglo XXI se puede observar que las prácticas religiosas han recuperado su dinamismo y están ganando fuerza.

La presente investigación aborda un universo delimitado dentro de la práctica religiosa en el estado de Quintana Roo; no sólo se interesa por los testigos de Jehová, sino que pretende conocer, analizar y explicar aspectos definidos de su práctica religiosa y social.

El proselitismo es una de las características fundamentales de los testigos de Jehová. Esta actividad tiene objetivos precisos que pueden resumirse en llevar un mensaje religioso al mayor número posible de personas, con la finalidad de que la congregación crezca. En Quintana Roo, la prédica de la Sociedad Torre del Vigía –organización central de los testigos de Jehová– se inició en la ciudad de Chetumal hacia finales de la década de 1940, cuando misioneros procedentes de Belice y del Distrito Federal sentaron las bases de la primera congregación en la entidad (Higuera, 1999a: 79).

Tomando como referente inicial que la presencia de este grupo religioso en Chetumal se ha extendido por más de cinco décadas, este proyecto propone abordar dos aspectos de la vida de los testigos de Jehová. Por un lado, se busca explicar lo más ampliamente posible el proceso de conversión asociado al proselitismo mencionado; por el otro, se propone estudiar la manera en que estos conversos transmiten sus creencias religiosas a la siguiente generación al formar una familia de acuerdo con el planteamiento de la Sociedad Torre del Vigía. Con ello se pretende contribuir a la comprensión de los movimientos sociales de orden religioso en la cultura, por medio de la exploración de las condiciones socioculturales en que se verifica el proceso de conversión religiosa y la transferencia de un modelo de familia. De esta forma, en relación con el primer aspecto mencionado, en la investigación se entiende que la religión, a través de la conversión, modela una nueva apropiación de la cultura, genera una nueva concepción de la práctica social y transforma el modelo de vida del neoconverso; ello, a su vez, produce cambios de identidad y de filiación que son observables en la vida cotidiana (Covarrubias, 2002).

Para adentrarse en ese proceso se propone conocer a profundidad la conformación, el funcionamiento y los postulados de la institución social que aglutina a los testigos de Jehová. Abordar el estudio de la Sociedad Torre del Vigía en México no sólo posibilitará comprender en qué marco de referencia se mueven los miembros de la feligresía, sino que permitirá tener acceso al modelo de vida cristiana que sostiene esta Sociedad.

De acuerdo con los planteamientos de John Riches (Riches, 2000), ese acercamiento resulta importante, pues las comunidades religiosas efectúan una interpretación específica de las escrituras sagradas, con la que se genera un canon que rige la vida de dichas comunidades.

Precisamente porque los textos canónicos son sagrados, resulta impensable que entren en conflicto con el sentido profundo que los creyentes tienen de lo sagra-

do. Cualquier disonancia importante entre la experiencia de la comunidad y el mundo de los textos sagrados exige una solución. O el mundo del texto se adecua a la experiencia de la comunidad, o bien ésta debe cambiar para apegarse al texto. Se establece así una poderosa dialéctica. Los creyentes leen el texto bajo la luz de su propia experiencia y, a la vez, recurren a los textos para entender y dar forma a su experiencia. Por lo tanto, puede esperarse que distintas comunidades lean el mismo texto de una manera muy distinta, lo que nos muestra las divergencias que pueden surgir entre lo que creen y sus distintas historias [...] A veces, cuando las comunidades luchan por defender maneras de entender el mundo, santificadas por las lecturas tradicionales de los textos bíblicos, se topan con mayor resistencia (Riches, 2000: 77-78).

Como se sabe, la Sociedad Torre del Vigía sostiene que la *Traducción del Nuevo Mundo de las Santas Escrituras* es la versión original de la Biblia cristiana. Se trata del texto fundamental de los testigos de Jehová, por lo que se toma como base para la formulación de un modo particular de vida, que refleja la incorporación de nuevos elementos culturales en la forma individual de proceder.

El segundo aspecto a estudiar tiene que ver más con el ámbito colectivo y la transferencia de creencias. Lo que se propone es vincular la conversión con la puesta en práctica de uno de los postulados de la nueva adscripción: la formación de una familia bajo parámetros religiosos. Nos interesa documentar la lectura que hacen los testigos de Jehová de la Biblia respecto a la familia: su concepción, su conformación y su papel en la vida social; así como su "puesta en prueba" en la práctica social: cómo organiza su vida una familia de testigos de Jehová, qué papel le corresponde a cada miembro y cuáles son las funciones y las obligaciones de los padres y los hijos.

En esta tarea, la Sociedad Torre del Vigía ha consolidado uno de sus rasgos característicos, la producción de literatura religiosa, entre las actividades más representativas de este grupo que, además, vincula estrechamente el proselitismo, la conversión y otros aspectos específicos de la práctica social (como el uso de sangre, el alcoholismo, el tabaquismo y la drogadicción, los honores a la bandera nacional, la monogamia, etc.). Asimismo, encontramos la difusión de un código ético y moral que propone un modelo de familia como base de la convivencia social.

Si bien las revistas *La Atalaya* y *Despertad!* son las ediciones más conocidas de este grupo religioso, y tratan frecuentemente situaciones específicas sobre el núcleo familiar, también es cierto que la Torre del Vigía ha publicado diversos libros y folletos dedicados al tema de la familia: *El secreto de la felici-*

*dad familiar* (1996), *Los jóvenes preguntan. Respuestas prácticas* (1989), *Cómo lograr la felicidad en su vida familiar* (1995) y recientemente *Aprendamos del gran maestro* (2003), por mencionar unos cuantos ejemplos.

Un instrumento esencial en el diseño del hogar de los testigos de Jehová se materializa en una publicación anual titulada *Examinando las Escrituras diariamente*. En una de estas ediciones se señala:

Sin embargo, la vida tiene otra dimensión para los cristianos. Estos comprenden que para que la vida tenga sentido y dirección, tienen que hacer más que sencillamente satisfacer las necesidades materiales [...] Tal es el objetivo al publicar este folleto. Para cada día del año se ha seleccionado un texto bíblico que examinar. Además, se ha extraído un fragmento de las páginas del número de *La Atalaya* que amplía su significado o que comenta su aplicación. Leer el texto y los comentarios todos los días contribuirá en gran manera a que fijemos y mantengamos nuestro corazón y mente en un plano espiritual.

Siempre y cuando sea posible, es mejor examinar el texto por la mañana, cuando la mente está fresca y libre de las preocupaciones e inquietudes del día. Lo ideal es que toda la familia lo hiciera junta cada mañana. A lo mejor esto exige que todos se levanten un poco más temprano, pero bien vale la pena (WTBTS, 1978: 3-4).

Ahora bien, ¿cómo se entenderá en la investigación el concepto de *familia*?, ¿con qué tipo de familias se trabajará? Partiendo de las definiciones más sencillas, se plantea que la familia y el parentesco asociado a ella son patrones culturales, y no sólo el resultado de cuestiones biológicas. En todo caso, se podría sostener que en cada sociedad existe al menos una propuesta de cómo organizar a sus miembros en grupos pequeños, con el objetivo de asegurar la reproducción biológica y social. Estos grupos varían en su organización interna y en el número de componentes generacionalmente identificados (Barfield, 2000).

¿La propuesta de los testigos de Jehová sobre la conformación y la forma de vida de una familia corresponde o no al modelo de la sociedad mayor? En un contexto de pluralidad religiosa como el de Chetumal ¿son relevantes las diferencias en los postulados de cómo instituir y llevar adelante la vida familiar?; más aun, ¿fomentan los miembros de este grupo religioso la creación de nuevas familias sólo al interior de la congregación (una especie de monogamia religiosa) o tienen un planteamiento que les permite buscar parejas externas a la feligresía?

Para evitar enfrentarnos con un abanico tan amplio de posibilidades, nuestro interés está cifrado en analizar dos tipos de familia. Por un lado, trabaja-

remos con familias nucleares o elementales, es decir, aquellas que están organizadas alrededor del lazo conyugal y que idealmente tienen su propia residencia separada de los padres de ambos cónyuges (Nanda, 1987), y donde ambos esposos experimentaron un proceso de conversión y han sido bautizados, es decir, han participado activamente en la congregación por un lapso no menor a cinco años.<sup>2</sup>

Por otro lado, se abordarán análisis de familias troncales, que son familias nucleares con el añadido de uno o más parientes que no forman su propia familia nuclear separada, que en general se trata de una etapa del ciclo doméstico, más que una forma permanente del mismo (Barfield, 2000). Esta selección de familias responde a la información que provee el referente empírico regional.

Así, el estudio del ámbito familiar busca embonar dos perspectivas complementarias de un mismo proceso. Al incluir la conversión se enfocará la manera en que los miembros de una confesión religiosa constituyen familias de procreación; mientras que el análisis de la socialización de los hijos bajo directrices religiosas aportará la perspectiva de la familia de orientación.

Como quedó establecido, las principales áreas de interés de esta propuesta generan preguntas concretas: ¿bajo qué condiciones socioculturales se produce la conversión religiosa y cuál es su efecto en la vida del sujeto?, ¿qué modificaciones son observables en un converso?, ¿cómo cambia el modelo de vida (el deber ser) y, por lo tanto, el comportamiento social (el ser)?, ¿cómo concibe un converso a la familia?, ¿qué características particulares tiene una familia de testigos de Jehová?, ¿cómo se inculca esta religión a los hijos?, ¿qué rasgos culturales específicos tiene una familia de testigos de Jehová?, ¿qué papel se le asigna a los padres y cuál a los hijos?, ¿cuál a los hombres y cuál a las mujeres?

### Esquema de fundamentos

El evolucionismo representado por sir Edward Tylor produjo *La cultura primitiva*, primer intento en el análisis académico de la religión. En él se plantea

<sup>2</sup> De acuerdo con lo que indique la investigación de campo, podrían incluirse parejas que hayan nacido en el seno de familias de testigos de Jehová y que tengan hijos de por lo menos diez años de edad.

que la creencia en el alma distinguía a la religión de manifestaciones tales como la magia, al mismo tiempo que permitía rastrear los orígenes de la vida religiosa y construir sus fases evolutivas. Como ocurre con muchos planteamientos iniciales, el avance del conocimiento científico descartó los de Tylor como elementos de explicación de la religión en tanto hecho social (Fábregas, 1989).

La misma línea de pensamiento fue desarrollada por autores como sir James Frazer (*La rama dorada* y *El folklore en el Antiguo Testamento* son ejemplos de sus aportes). Su propuesta representó el punto de partida de las interpretaciones psicológicas dentro del evolucionismo, así como el principio de la discusión de las diferencias entre la magia, la ciencia y la religión.

Un autor clásico que debe ser entendido a la luz de los trabajos previamente citados es Bronislaw Malinowski, quien de la mano de E. Durkheim y M. Mauss planteó que la función de la religión es la de inculcar valores socialmente aceptados y legítimos. Sus múltiples estudios, basados en extensos trabajos de campo, contribuyeron a la discusión antropológica sobre la religión primitiva y su papel concreto en diferentes sociedades. *Los argonautas del Pacífico occidental*, así como *Magia, ciencia y religión* –aunque este último con un enfoque teórico diferente–, son textos que todo aquel interesado en el estudio de las religiones debe consultar por la cantidad de ideas que aportan.

La escuela de cultura y personalidad tuvo entre sus principales exponentes a Ralph Linton (*El estudio del hombre*) y a Margaret Mead (*Ser adolescente en Samoa*). Su perspectiva supone que la religión salva las tensiones creadas por la vida en sociedad para todo individuo. De esta manera, para decirlo en pocas palabras, la religión se entiende como un sistema de mecanismos de defensa que libera al individuo de la ansiedad y de los sentimientos de culpa.

Los enfoques estructuralista y funcionalista no estuvieron exentos de entender a la religión como un sistema que busca frenar determinados impulsos humanos y, simultáneamente, complacer ciertos deseos conscientes o inconscientes. Autores mayores como Víctor Turner (*La selva de los símbolos*), Max Weber (*Sociología de la religión, La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, entre otras obras), E. E. Evans-Pritchard (*Brujería, magia y oráculos entre los Azande, Los nuer y Las teorías de la religión primitiva*), Emile Durkheim (*Las formas elementales de la vida religiosa*), Claude Lévi-Strauss (*Antropología estructural. Mito, sociedad, humanidades*), Gonzalo Aguirre Beltrán (*Medicina y magia*), Calixta Guiteras (*Los peligros del alma*), y más recientemente, Carl Jung (*Psicología y religión*), Mircea Eliade (*Historia de las creencias y de las ideas religiosas y Metodología de la historia de las religiones*), Bryan Wilson (*Sociología de*

las sectas religiosas, *El impacto social de los nuevos movimientos religiosos*), Manuel Marzal (*El rostro indio de Dios*) y Clifford Geertz (*La interpretación de las culturas*), son una muestra mínima de las múltiples formas en que se concibe a la religión desde diversos puntos de vista teóricos.

Son muchos los autores cuyas contribuciones recientes han delineado nuevas vetas de investigación y que han propuesto nuevos enfoques para el estudio de lo religioso. Entre los más sobresalientes se encuentran Harold Bloom que, desde la crítica de la religión, ha mostrado, una vez más y de forma ingeniosa, cómo los estadounidenses se consideran individualmente elegidos de Dios y mantienen una relación personal con él; ello significó –según el planteamiento de Bloom– el nacimiento de la religión estadounidense y la construcción de la nación poscristiana.

La libertad, en el contexto de la religión estadounidense, significa estar a solas con Dios o con Jesús, el Dios estadounidense o el Cristo estadounidense. [...] En la realidad social, esto se traduce como soledad, al menos en el sentido más amplio. El alma se aísla [y] algo más profundo que el alma, el Verdadero Yo, identidad propia o chispa, queda libre para estar a solas con un Dios que también está muy aislado y solitario, es decir, un Dios libre o Dios de la libertad. Lo que hace posible que la identidad propia y Dios se comuniquen tan libremente es que la identidad propia ya es parte de Dios; a diferencia del cuerpo y aun del alma, la identidad propia estadounidense no es parte de la Creación ni de la evolución a través del tiempo. La identidad propia estadounidense no es el Adán del Génesis, sino un Adán más primordial, un Hombre antes de que hubiera hombres o mujeres. De más alta jerarquía y anterior a los ángeles, este verdadero Adán es tan antiguo como Dios, más antiguo que la Biblia, y no está limitado por el tiempo ni marcado por la mortalidad (Bloom, 1994: 11).

En España, Joan Prat y Manuela Cantón, con las obras *El estigma del extraño* y *La razón hechizada*, nos han hecho reflexionar sobre la diversidad religiosa, las teorías antropológicas de la religión y el significado social de las minorías religiosas. Estos y otros autores se encuentran dentro de una importante consideración de Manuel Marzal: “en México y otros países de América Latina la antropología contemporánea debe superar la herencia de la tradición académica estadounidense y retomar el camino de la formulación de esquemas propios para la explicación de lo que estudiamos”.<sup>3</sup>

Manuela Cantón inicia su libro *La razón hechizada* con una afirmación que es, sin duda, cierta en nuestros días. Parece un diagnóstico puntual sobre el tema que nos ocupa:

En la época de Max Weber o de Émile Durkheim se pensaba en la secularización como en una nueva edad del mundo, la era del desencanto, la edad de la razón y el fin de la sinrazón que suponían las religiones. Tylor lo había expresado de una manera a la vez hermosa y sombría al anunciar: "Ninguna divinidad bulle en la olla hirviente, ningún espíritu preside ni mora en el volcán, ningún demonio ululante se desgañita por la boca de los lunáticos". Sin embargo, hoy en día cuesta pensar que la secularización sea algo más que una reordenación de viejos elementos. Ni más o menos encantamiento, ni más o menos razón. Tal vez una mayor fragmentación, una multiplicación y, sobre todo, una rigurosa puesta al día de las divinidades que bullen en la olla, de los demonios y de los lunáticos. Hace cien años las religiones se diagnosticaron como en franco declive y se esperaba su extinción natural, pero si miramos a nuestro alrededor vemos que, ciertamente, no es el caso [...] el estudio antropológico de la religión está atravesando por las dificultades inherentes a la definición de un campo de contornos imprecisos y por desafíos de carácter epistemológico implicados en el proceso de constitución de ese campo (Cantón, 2001: 9).

Este escenario supone el reavivamiento de un tema de la antropología clásica; por ello, el reto es entender y explicar lo que la pluralidad religiosa significa en el siglo XXI. Aunque hay una gran cantidad de religiones en el mundo contemporáneo, las más influyentes siguen siendo, en razón del número de seguidores, el hinduismo, el budismo, el confucionismo, el islamismo, el judaísmo y el cristianismo (Morales, 2003: 11).

Manuel Marzal afirma que la religión es un campo de estudio tan amplio que en su vastedad radica precisamente su característica más acabada.<sup>4</sup> Hay numerosas profesiones religiosas; en este terreno las posibilidades de investigación tienen fronteras cada vez más lejanas. Si nos limitamos al ámbito de lo cristiano, la diversidad de iglesias, grupos, cultos, nuevos movimientos religiosos y sectas que se autoinscriben a esta profesión religiosa es enorme.<sup>5</sup>

Adicionalmente, en México y en Latinoamérica en general se tiene un amplio universo de interacción con los grupos indígenas. La antropología ha estudiado a las religiones autóctonas de estos pueblos con detenimiento. La literatura disponible en las universidades y los centros de investigación

<sup>3</sup> Conferencia magistral de Manuel Marzal, X Congreso Latinoamericano sobre Pluralismo Religioso y Transformaciones Sociales, San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, julio 5 de 2004.

<sup>4</sup> *Ibid.*

sorprende por su número, y muestra no sólo lo que se ha avanzado, sino lo que queda por hacer.

Para abordar el estudio de los testigos de Jehová resultan apropiados los planteamientos de Bryan Wilson (Wilson, 1970). La organización institucional, las creencias y el proceder cotidiano de este grupo religioso los ubica en la tipología propuesta por este autor.

Así, la Sociedad Torre del Vigía y los testigos de Jehová constituyen, desde el punto de vista sociológico, lo que Wilson y otros autores denominan una secta religiosa, pero ¿qué características tienen estas agrupaciones?

Podemos decir que toda secta tiene como miembros a individuos que se integran a ella por decisión propia; nadie nace formando parte de ese conjunto, sino que se adhiere por su voluntad una vez que se cuenta con los requisitos que esa confesión religiosa exige (conocimiento de la Biblia, del bautismo y de la predicación, entre otros).<sup>6</sup>

Aunque no es una característica general, se trata de conjuntos más o menos pequeños que reducen el trato con aquellos que no comparten su religión; sin embargo, es significativo el hecho de que su participación en la prédica implique un contacto intenso con quienes no forman parte de su congregación (entendida ésta en el sentido más amplio). Un efecto lógico de este hecho es que al disminuir la comunicación con el mundo, se busca satisfacer al interior del grupo las más variadas necesidades sociales y culturales. Por esta razón, la secta tiene un marcado carácter contracultural.

Por otra parte, una secta se considera depositaria de verdades absolutas; este carácter tiene como fundamento un apego total de sus creencias y formas de proceder a las sagradas escrituras. Las consecuencias más inmediatas de esa posición son una actitud antiecuménica, una muestra de rigidez ética, y frecuentemente intolerancia y la tendencia a calificar a sus adversarios como equivocados y representantes del mal.

<sup>5</sup> Uno de los datos más recientes señala que en Quintana Roo hay más de 250 asociaciones religiosas registradas ante la Secretaría de Gobernación, no obstante la imposibilidad de contabilizar aquellos conglomerados que han surgido recientemente y se encuentran en expansión en esta parte de México.

<sup>6</sup> Gilberto Giménez expresa esta condición de la siguiente manera: "En principio se nace dentro de una iglesia o de una denominación; pero no se nace dentro de una secta, sino que se llega a ser miembro de la misma voluntariamente, por una experiencia de conversión. Es esto lo que se pretende expresar con el bautismo de sólo adultos (y preferentemente por inmersión)" (Giménez, 1988: 17).

Finalmente, una secta se autoconcibe como un pequeño grupo de elegidos –no intentan convertir a la humanidad en su conjunto–, y antes que una doctrina, propone un modo de vida y un conjunto de reglas que de no cumplirse derivan en la expulsión del miembro.

De acuerdo con la tipología de Wilson, las sectas adventistas revolucionistas –dentro de las que se incluye a los testigos de Jehová– subrayan el carácter malévolo del mundo; esperan y predicán una próxima transformación radical del presente orden de cosas debida a la intervención de un ente divino (Wilson, 1970 y Giménez, 1988).

Será en ese contexto que se estudiará la conversión religiosa, el proceso de adopción de una nueva religión y de una cosmovisión determinada. Para ello se seguirán las ideas de P. Berger y T. Luckman respecto a la construcción social de la realidad. La conversión religiosa será entendida como un proceso de socialización secundaria que, en términos generales, se puede definir como:

la internalización de “submundos” institucionales o basados sobre instituciones. Su alcance y su carácter se determinan, pues, por la complejidad de la división del trabajo y la distribución social concomitante del conocimiento. [...] podemos decir que la socialización secundaria es la adquisición de conocimiento especializado de “roles”, estando éstos directa o indirectamente arraigados en la división del trabajo [...] La socialización secundaria requiere de adquisición de vocabularios específicos de “roles”, lo que significa, por lo pronto, la internalización de campos semánticos que estructuran interpretaciones y comportamientos de rutinas dentro de un área institucional [...] Los “submundos” internalizados en la socialización secundaria son generalmente realidades parciales que contrastan con el “mundo base” adquirido en la socialización primaria (Berger y Luckman, 1988: 172-173).

Aun tratándose de la adquisición de nuevas formas de entender y vivir, los procesos de la socialización secundaria no siempre presuponen un alto grado de identificación. Si los contenidos no poseen la cualidad de inevitables pueden resultar de utilidad pragmática, pues permiten aprender secuencias racional y emocionalmente controladas. Pero como los contenidos de este tipo de internalización poseen una realidad subjetiva frágil y no confiable, en comparación con los de la internalización de la socialización primaria, en algunos casos se hace necesario elaborar técnicas especiales para producir la identificación y la inevitabilidad requeridas. La necesidad de dichas técnicas puede considerarse intrínseca en términos del aprendizaje y

de la aplicación del contenido de la internalización, o tal vez se presente a causa de los intereses creados de quienes administran el proceso de socialización en términos religiosos (Berger y Luckman, 1988).<sup>7</sup>

En contraste, la enculturación producto de la vida familiar supone un proceso de socialización más intenso, que sienta las bases de las concepciones y el comportamiento social de los individuos. Quien nace y crece en una familia de testigos de Jehová también es sujeto de un proceso de socialización primaria, objeto de estudio de este proyecto de investigación.

Por lo anterior, se asumirá que la socialización primaria es la primera por la que el individuo atraviesa en la niñez; por medio de ella se convierte en miembro de la sociedad. Se entiende que el infante construye una única concepción del mundo con base en lo que sus padres aportan en su proceso educativo. Por esta razón, el mundo internalizado en la socialización primaria se implanta en la conciencia con mucho más firmeza que los mundos internalizados en socializaciones secundarias (Berger y Luckman, 1988: 164, 168-169).

### **Metodología y técnicas de investigación**

Se propone una investigación de corte antropológico que incluya planteamientos y formas de trabajo de la historia. El trabajo de campo etnográfico será fundamental para la producción de fuentes de primera mano, así como para el ejercicio de contraste entre el modelo y la realidad. Por ello, para esta investigación se plantean los siguientes pasos metodológicos.

*Consulta de fuentes diversas (bibliografía, hemerografía, documentos de archivo, sitios de Internet, entre otras)*

Con ello se busca un conocimiento profundo de la literatura especializada sobre religión y conversión religiosa, atendiendo los planteamientos de au-

<sup>7</sup> ¿Podríamos sostener/documentar que, en el caso de los testigos de Jehová, son los estudios bíblicos, la asistencia a los servicios, los estudios de libros de la congregación y la publicación, entre otros, los ejemplos de tales técnicas especiales? De no ser así, ¿qué es lo que hace que la conversión sea una realidad subjetiva inevitable?

tores clásicos y haciendo una revisión de los debates académicos vigentes. De igual forma, la consulta y la comprensión del uso que se le da a la literatura producida por la Sociedad Torre del Vigía (libros, revistas, folletos, trípticos) aportará los elementos fundamentales de la concepción religiosa que todo testigo de Jehová debe tener. La sede mundial de la Sociedad tiene una página oficial en Internet, por lo que su consulta y monitoreo serán indispensables.

### *Uso del método genealógico*

No se trata sólo de la elaboración de las estructuras genealógicas y la consecuente expresión de los lazos de parentesco, sino de su enriquecimiento mediante el uso de indicadores socioculturales que amplíen la posibilidad de interpretación de los datos etnográficos. La genealogía incluirá, al menos, la ruta religiosa, la profesión religiosa, la antigüedad del bautizo y la ocupación de privilegios entre los testigos de Jehová. Con ello se busca tipificar lo más ampliamente posible a las familias estudiadas e identificar las semejanzas y las diferencias en los procesos de socialización primaria y secundaria. Lo anterior enriquecerá las conclusiones de la investigación.

### *Realización de entrevistas formales e informales*

Se propone que el registro de las entrevistas en grabaciones de audio permita hacer un detallado trabajo de gabinete que se eslabone de la mejor manera con el trabajo de campo. La investigación hará uso del diario de campo, de las entrevistas formales e informales, y de la observación directa y participante.

### **Hipótesis**

¿Qué esperamos encontrar en esta investigación?, ¿qué elementos creemos que están vinculados en esta parcela de la vida de los testigos de Jehová?, ¿cómo podemos abordar el entendimiento de la vida cotidiana de estos cristianos?

Como es común, la indagación supone la formulación de hipótesis, mismas que presentamos a continuación:

- La conversión religiosa entre los testigos de Jehová no sólo significa la adscripción a una nueva religión, sino que por su naturaleza comporta la adopción de un modo de vida, lo cual permite el estudio del cambio cultural.
- La organización interna de las familias pertenecientes a los testigos de Jehová es complementaria al proceso de conversión religiosa. A la socialización secundaria de jóvenes y adultos, es decir, a la conversión religiosa entre los testigos de Jehová, sigue la transmisión de un modelo de vida hacia la siguiente generación.
- La transmisión de un modelo de vida es observable en la formación y organización de la familia bajo los preceptos de la Sociedad Torre del Vigía; por ello se postula que hay tres etapas de este proceso: *a)* conversión de jóvenes adultos, *b)* reorganización del modelo familiar y *c)* constitución de la familia de testigos de Jehová.
- Dada la versión cristiana que sostienen los testigos de Jehová, se plantea que nacer en una familia con esta profesión religiosa implica una socialización primaria, en la que los postulados religiosos se extienden a otras esferas de la práctica social de sus componentes, generando valores y actitudes que conforman un modelo de comportamiento identificable; es decir, una cosmovisión diferenciable de otras religiones cristianas.

### Palabras finales

La construcción de un nicho de estudio donde el referente empírico es vasto y rico es siempre un reto. ¿Cómo fijar los elementos que permitan conocer, entender y explicar lo que un grupo religioso como el de los testigos de Jehová reconoce como válido y deseable para llevar adelante su práctica social?, ¿cómo se conciben al interior de una confesión religiosa y se llevan a la vida diaria los valores y los modelos de comportamiento para las personas que pertenecen a diferentes grupos de edad, género y nivel socioeconómico?, ¿es la religión un aglutinador de esas diferencias y logra dirimir las disonancias existentes, alcanzando cierto nivel de homogeneización en las concepciones del mundo y la forma de proceder?

Parece evidente que la educación familiar y la formación recibida en la infancia, que aporta a los seres humanos individualmente una manera de entender el mundo y los define como miembros de un grupo relativamente pequeño, es la base de la socialización para poder incorporarse a colectivos cada vez más grandes y complejos. Si a este proceso sumamos el estudio del factor religioso al interior de la familia, de las formas en que se filtra la mirada de lo que es la vida, lo que se debe o no hacer en ella, de la relación que se mantiene con la divinidad, probablemente encontraremos más piezas para poder interpretar mejor la alteridad.

### Bibliografía

- Anzola M., Olga Lucía (2003), "Influencia de lo religioso en la vida y cultura corporativa. La Sociedad de los testigos de Jehová: Hogar Betel, Facatativa, Colombia", *Cuadernos de Administración*, julio-diciembre, vol. 16, núm, 26, Bogotá.
- Barfield, Thomas (ed.) (2000), *Diccionario de Antropología, Siglo XXI*, México.
- Berger, Peter L. (1999), *El dosel sagrado. Para una teoría sociológica de la religión*, Kairós, España.
- Berger, Peter L. y Thomas Luckmann (1998), *La construcción social de la realidad*, Amorrortu, Buenos Aires.
- Bloom, Harold (1994), *La religión en los Estados Unidos. El surgimiento de la nación postcristiana*, FCE, México.
- Cantón Delgado, Manuela (2001), *La razón hechizada. Teorías antropológicas de la religión*, Ariel, Barcelona.
- Covarrubias Cuellar, Karla Y. (2002), "Conversión religiosa y familia: entre la construcción de las identidades individuales y el efecto de descolocación social. (Reflexiones a partir del referente empírico)", en Karla Covarrubias y Rogelio de la Mora (comps.), *Cambios religiosos globales y reacomodos locales*, Al texto-ANUIES, México.
- Eco, Umberto (1977), *Cómo se elabora una tesis. Técnicas y procedimientos de investigación, estudio y escritura*, Gedisa, México.
- Fábregas Puig, Andrés et al. (1989), *Religión y sociedad en el sureste de México*, Casa Chata, México.
- Fortuny Loret de Mola, Patricia (1996), "Mormones y testigos de Jehová: la versión mexicana", en Gilberto Giménez (coord.), *Identidades religiosas y sociales en México*, IFAL/UNAM, México, 1996.

- Geertz, Clifford (1997), *La interpretación de las culturas*, Gedisa, Barcelona.
- Giménez, Gilberto (1988), *Sectas religiosas en el sureste. Aspectos sociográficos y estadísticos*, CIESAS, México, Cuadernos de la Casa Chata, 161.
- \_\_\_\_\_ (coord.) (1996), *Identidades religiosas y sociales en México*, IFAL/UNAM, México.
- Hernández Madrid, Miguel y Elizabeth Juárez Cerdi (eds.) (2003), *Religión y cultura*, El Colegio de Michoacán/Conacyt, México.
- Henschel, Milton (1996), *El secreto de la felicidad familiar*, La Torre del Vigía, México.
- Higuera Bonfil, Antonio (2004), "La asamblea internacional de los testigos de Jehová en México. Una nueva oportunidad", *Liminar*, año 2, vol. II, núm. 2, julio-diciembre, CESMECA/UNICACH.
- \_\_\_\_\_ (2002), *La Universidad de Quintana Roo a diez años. Una reflexión colectiva*, Universidad de Quintana Roo, Chetumal.
- \_\_\_\_\_ (2002a), *Quintana Roo entre tiempos. Política, poblamiento y explotación forestal, 1872-1925*, Universidad de Quintana Roo/Instituto Quintanarroense de la Cultura, 2a. ed., Chetumal.
- \_\_\_\_\_ (1999a), *A Dios las deudas y al alcalde las jaranas. Religión y política en el Caribe mexicano*, Universidad de Quintana Roo/Conacyt, Chetumal.
- \_\_\_\_\_ (1999b), "Elementos de una identidad teocrática: Los testigos de Jehová", *Alteridades*, núm. 9, julio-diciembre, Departamento de Antropología-Universidad Autónoma Metropolitana, México.
- Houtart, François (1998), *Sociología de la religión*, Plaza y Valdés, México.
- INEGI (2002a), *Perfil sociodemográfico de los Estados Unidos Mexicanos. XII Censo General de Población y Vivienda*, México.
- \_\_\_\_\_ (2002b), *Tabulados básicos. Quintana Roo. XII Censo General de Población y Vivienda*, México.
- Kottak, Conrad P. (1999), *Antropología. Una exploración de la diversidad humana, con temas de cultura hispana*, McGraw-Hill, Madrid.
- Molina Hernández, José Luis (1995), *Los hijos de los testigos de Jehová en las escuelas públicas de educación básica en Baja California*, tesis doctoral, El Colegio de la Frontera Norte.
- Morales de Castro, Jorge (2003), *Religiones del mundo. Cultos y creencias del hombre*, Diana, México.
- Nanda, Serena (2001), *Antropología cultural: adaptaciones socioculturales*, Grupo Editorial Iberoamerica, México.
- Prat, Joan (1997), *El estigma del extraño: Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas*, Ariel, España.

- Riches, John (2000), *Una brevisima introducción a la Biblia*, Océano, México.
- Rutherford, Joseph F. (1941), *Hijos. Su educación y su esperanza*, Watch Tower Bible and Tract Society of Pennsylvania, Nueva York.
- Taborga, Huáscar (1982), *Cómo hacer una tesis*, Grijalbo, México.
- Watchtower Bible and Tract Society of Pennsylvania (WTBTS) (2004a), *Anuario de los testigos de Jehová 2004*, La Torre del Vigía, México.
- \_\_\_\_\_ (2004a), *Watchtower Library 2003 español*, La Torre del Vigía, disco compacto.
- \_\_\_\_\_ (2003), *Aprendamos del gran maestro*, La Torre del Vigía, México.
- \_\_\_\_\_ (1998), *Examinando las Escrituras diariamente 1998*, La Torre del Vigía, México.
- \_\_\_\_\_ (1995), *Cómo lograr la felicidad en su vida familiar*, La Torre del Vigía, 5a. ed., México.
- \_\_\_\_\_ (1987), *Traducción del Nuevo Mundo de las Santas Escrituras*, La Torre del Vigía, México.
- Weber, Max (1997), *Sociología de la religión*, Ediciones Coyoacán, México.
- \_\_\_\_\_ (2003), *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, FCE, México (Introducción y edición crítica de Francisco Gil Villegas).
- Wilson, Bryan (1970), *Sociología de las sectas religiosas*, Guadarrama, Biblioteca para el Hombre Actual, Madrid.

# Trabajo de Campo

*La antropología en acción*

Antonio Higuera Bonfil  
Coordinador



# Trabajo de campo

*La antropología en acción*

**Antonio Higuera Bonfil**  
(coordinador)



Primera edición: 2006

- © Antonio Higuera Bonfil (coordinador)
- © Universidad Autónoma de Quintana Roo  
Boulevard Bahía esq. I. Comonfort  
Col. del Bosque  
Chetumal, Quintana Roo, México
- © Plaza y Valdés, S.A. de C.V.  
Manuel María Contreras 73. Colonia San Rafael  
México, D.F., 06470. Teléfono: 5097 20 70  
editorial@plazayvaldes.com
- Calle de las Eras, 303, letra B.  
28670, Villaviciosa de Odón,  
Madrid, España. Teléfono: 9166 58959  
madrid@plazayvaldes.com

Derechos exclusivos de edición reservados  
para Plaza y Valdés, S.A. de C.V. Prohibida  
la reproducción total o parcial por cualquier  
medio sin autorización escrita de los editores.

ISBN:: 970-722-548-3

Impreso en México / *Printed in Mexico*

## Índice

Introducción .....	9
<i>Antonio Higuera Bonfil</i>	
Identidad y turismo en Tulum, Quintana Roo .....	17
<i>Yuri Hulkín Balam Ramos</i>	
Apuntes etnográficos del estudio de la cultura política .....	27
<i>Xochitl Ballesteros Pérez</i>	
Derecho indígena y trabajo de campo .....	43
<i>Manuel Buenrostro Alba</i>	
El trabajo de campo y la investigación antropológica .....	57
<i>Julio Teddy García Miranda</i>	
Elementos sociolingüísticos y sus posibilidades en el aprendizaje del idioma maya .....	71
<i>Javier A. Gómez Navarrete</i>	
Religión y construcción de la familia. El caso de los testigos de Jehová .....	91
<i>Antonio Higuera Bonfil</i>	
Una encuesta a profundidad. El material cuantitativo en la antropología: las actividades económicas de Playa del Carmen, Quintana Roo .....	111
<i>Julio C. Robertos Jiménez</i>	

La Universidad de Quintana Roo desde el inicio de sus labores académicas en 1992, se ha caracterizado por llevar a cabo investigación antropológica, tanto en la formación de los estudiantes como en la labor cotidiana de la planta docente. Esta labor se exhibe, principalmente de manera individual, en distintos foros: congresos, seminarios y publicaciones.

Del mismo modo, la diversidad de temáticas de investigación abordada por los profesores del Cuerpo Académico de Investigación Aplicada al Fortalecimiento de la Cultura e Identidad encuentra un punto en común: el trabajo de campo en la Península de Yucatán y sus diversas maneras de abordarlo.

En este texto se reúnen los avances, resultados o reflexiones derivados de esta labor investigativa. En él podemos encontrar una diversidad de temas de investigación como migración y turismo, identidad, género y familia, derecho indígena, trabajo y sectores informales de ocupación, cultura política y procesos electorales. Ante tal diversidad de temas de investigación y de enfoques, el punto de confluencia está dado por el interés que tienen los integrantes de este cuerpo académico por analizar las diversas problemáticas sociales que inciden tanto en Quintana Roo, como en la Península de Yucatán.

La publicación de este libro constituye un esfuerzo conjunto tanto de los profesores-investigadores como de la Dirección de la División de Ciencias Sociales y Económico Administrativas por divulgar los resultados de la investigación y permitir que los cuerpos académicos se consoliden a través de la diversidad de posibilidades que ofrece la tarea investigativa sobre la base del trabajo académico conjunto.

Ignacio Zaragoza Ángeles  
*Dirección de la División de Ciencias Sociales  
y Económico Administrativas*

Cuerpo Académico de Investigación Aplicada  
para el Fortalecimiento de la Cultura e Identidad

Antropología

